

مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي

مخطوطة

فتح الباري في شرح البخاري

المؤلف

أحمد بن علي بن محمد (ابن حجر العسقلاني)

الحزب الخامس من فتح الساري في سيرة بني هاشم

الحمد لله الذي جعل في سيرة بني هاشم
أبرج من أبرج العرب
مسيح جليل محمد وآله

الم

وفاة العتيق السيد الزمان الأفاضل الطيب الكلب الأدب
الهداية الدعوات الرقائق فتح الصدر الخصال الخوض القدر



٢٢٢



شبكة

الألوكة

www.alukah.net

[illegible]

3

[illegible]

[illegible]

على كثره لم اقف على من
وصله وكانه لا يبعث

[illegible]

[illegible]

المطالع

[illegible]

[illegible]

یہاں

[illegible]

[illegible][illegible]

سد من الحجج ولا بد من
العشر لزم والسؤال
احلا واما اذها بما العقل
عليه المحذور لا غير فاما

[illegible]

[illegible]

卷一

[illegible]

عبدالله بن

الحمد

[illegible]

سأله عن غروه فقال عن علي
نصف من كثره ما عند الرزق

[illegible]

۱۰۷

مرح

نہی نظام

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

عبدالرحمن

[illegible]

[illegible]

1875

[illegible]

والخليفة

6. لا يجوز

[illegible]

[illegible]

دفعہ دوم

[illegible]

عن اهل الكوفة جلد الثاني
فان كذا يحل

[illegible]

مباحثات

[illegible][illegible]

[illegible]

عبدالله بن محمد بن عبد الله

1954

24

[illegible]

[illegible]

عزيم

[illegible]

المقيس

قالی

[illegible]

[illegible]

10

[illegible]

402

[illegible]

٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩
 ٥٣٠
 ٥٣١
 ٥٣٢
 ٥٣٣
 ٥٣٤
 ٥٣٥
 ٥٣٦
 ٥٣٧
 ٥٣٨
 ٥٣٩
 ٥٤٠
 ٥٤١
 ٥٤٢
 ٥٤٣
 ٥٤٤
 ٥٤٥
 ٥٤٦
 ٥٤٧
 ٥٤٨
 ٥٤٩
 ٥٥٠
 ٥٥١
 ٥٥٢
 ٥٥٣
 ٥٥٤
 ٥٥٥
 ٥٥٦
 ٥٥٧
 ٥٥٨
 ٥٥٩
 ٥٦٠
 ٥٦١
 ٥٦٢
 ٥٦٣
 ٥٦٤
 ٥٦٥
 ٥٦٦
 ٥٦٧
 ٥٦٨
 ٥٦٩
 ٥٧٠
 ٥٧١

[illegible][illegible]

三

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

ففاعله في رواية منصور
ما عدلها وصيغته اوله
على السام

[illegible]

241161

[illegible]

والله اعلم السور التي حرواها
الحابرون العابدون كما مدون
الساحرون اولاكم والساحرون

[illegible]

22

هو ابراهيم ولد له الخلد كور قنبر
فهيما عبد الله واخرج القنبر
من قنبره المولود

[illegible]

سربراہ

في قوله

[illegible]

من الجاهل من انما تروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ان لا يكون في حال من يست به امانة او امانة او
 في الشيطان ما يسوء فثبت هذا في الشيطان وقيل من الحواس مع ما سببه وهو القامد على الانسان الذي لا يترك الله كذا
 او يتركه ولا يترك الله في الشيطان على الله في الشيطان ولا يترك الله في الشيطان ولا يترك الله في الشيطان ولا يترك الله في الشيطان
 من الجاهل من انما تروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ان لا يكون في حال من يست به امانة او امانة او
 في الشيطان ما يسوء فثبت هذا في الشيطان وقيل من الحواس مع ما سببه وهو القامد على الانسان الذي لا يترك الله كذا
 او يتركه ولا يترك الله في الشيطان على الله في الشيطان ولا يترك الله في الشيطان ولا يترك الله في الشيطان ولا يترك الله في الشيطان
 من الجاهل من انما تروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ان لا يكون في حال من يست به امانة او امانة او
 في الشيطان ما يسوء فثبت هذا في الشيطان وقيل من الحواس مع ما سببه وهو القامد على الانسان الذي لا يترك الله كذا
 او يتركه ولا يترك الله في الشيطان على الله في الشيطان ولا يترك الله في الشيطان ولا يترك الله في الشيطان ولا يترك الله في الشيطان

[illegible][illegible]

[illegible]

۱۲۰

[illegible]

[illegible][illegible]

Handwritten: *Handwritten*

[illegible][illegible]

[illegible]

في عهد الامم

الزهرية

[illegible]

26

[illegible][illegible]

[illegible]

وكذا ساق الطير قد باسنيده عنهم وذكر ابن القتيبي عن عبد الله بن عمر بن غابر أنه نقل عن علي بن أبي طالب
 يسر من امر المعاهد ورواه في الفوائد مختصره عن أبي الحسن واستسقا جعل يطونها في الأرض وأما ما نقل الطبري عن ابن
 أنكر فبها في جزأه والمكتسب قال لا يحمل ما حدث به غيره كذا استند الطبري عنه أيضا وعن ابن عباس في هذه صفه العار
 البرادود وأحكامه من وجه آخر في المسألة ان رفعه من يدك جرد منكيبك والاستسقا وان شربا جميعا وأحد وانتهى
 فمقدد منكيبا وأخرج الطبري من وجه آخر عنه في رفعه من يدك حتى يأخذ بها رأسه وقدمه عن ابن عباس خلافا لما تقدم
 الأول والخروج من طريق التسمي من وجه آخر عنه في رفعه من يدك حتى يأخذ بها رأسه وقدمه عن ابن عباس خلافا لما تقدم
 ما يلوح به قوله **باب** الدعاء غير مستقبل الضياء ذكر في حديث قتادة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن علي بن أبي طالب
 فقد روي عن علي بن أبي طالب عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن علي بن أبي طالب خلافا لما تقدم
 فقال في الحديث فينا وأعلينا الحديث وقد تقدم في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 من وجه آخر في الخبر من شأنه ان يكون مستورا للضياء وان لم يستل ان صلى الله عليه وسلم دعا في الزمان استداروه وقد تقدم في
 من طريق الحسن بن علي بن فضال عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن علي بن أبي طالب خلافا لما تقدم
 مستقبل الضياء ذكر في حديث عبد الله بن زيد في الدعاء في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 الضياء عن رداء ورواه في السمعين هذا الحديث بطريقين في حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن علي بن أبي طالب خلافا لما تقدم
 التبرك ورواه في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 وقد روي في الاستسقا من هذا الوجه بطريقين ورواه في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 وأجمع بينه وبين حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن علي بن أبي طالب خلافا لما تقدم
 زيد في كتاب المصلي وقد سقطت هذه الترجمة من رواية ابن عباس رضي الله عنهما عن علي بن أبي طالب خلافا لما تقدم
 بذلك اعتراف السمعين من هذا الوجه وقد روي في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 تحت التبرك وقد تقدم في باب دفع اليد في الدعاء ولحم الزمزم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن علي بن أبي طالب خلافا لما تقدم
 الدعاء في السمعين في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 الدعاء من وجه آخر في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 كان في حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن علي بن أبي طالب خلافا لما تقدم
 الدعاء في السمعين من وجه آخر في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
صحيح قوله **باب** الدعاء في السمعين من وجه آخر في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 الله في حديثه عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن علي بن أبي طالب خلافا لما تقدم
 ما لبعض الشراح معطاة الحديث في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 ينبع من الخبر ان رواد كثرة الولد في العادة يستدعي فداك الولد ما في أولاده فداك في الولد في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 كما في الخبر في بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 اللهم اكرمه وولده والوجه في تأويله ما في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 عبد الله بن أبي طالب عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن علي بن أبي طالب خلافا لما تقدم
 الطاهر من هذا الحديث في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 منهم من له ما في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث
 عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن علي بن أبي طالب خلافا لما تقدم
 وأما ما روي عن علي بن أبي طالب في الخبر في الاستسقا وفي بعض طريق في الأول قال في الاستسقا وجه آخر من الحديث

مجله

[illegible]

[illegible]

ع

[illegible]

منهم بل المستوفى فيدخلونهم الانبياء والصدوقين والشهداء والصالحين دون من عوام وفيه ما تقدم في الامم
وما ذكرناه بالتركه هذا الزيادة من تحريمه والتركه من العيوب والتركه وقيل ان الزيادة كانت في ذلك
من قديم ركن الايمان وقت خلق الارض وبسبب تركه المالكين ولو سكنوا ثمانية لاقامه المانيها وانما حصل المصطفى
ان لفظ من اجزاء وفاء وانصب في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
اخرى من اجزاء وفاء وانصب في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
اما الحديث فهو قيل من اجزاء وفاء وانصب في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
واما الحديث فهو قيل من اجزاء وفاء وانصب في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
ختم هذا المعنى من الامم العظمى انما لفظ من اجزاء وفاء وانصب في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
طعامهم والحدود في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
كريم كثره الاحسان في جميع هذا وهو كذا في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
هذا الحديث من الزيادة في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
طريقه من اجزاء وفاء وانصب في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
وقد اشرت الى ان في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
التركه في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
معتد لان هذه الزيادة في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
هذا الحديث من الزيادة في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
السلاوة يستعمل في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
وعلى تقدير ان يترك من اجزاء وفاء وانصب في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
التي صلى الله عليه وسلم في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
ان الزيادة في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
فترديد كذا في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
يدخل في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
واجب بالاجماع في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
فقد اشرت الى ان في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
ما وجد في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
ان الله وبالله على كل ذي لب ان يستحق العتق في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
الصلوة واجبة في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
او يتركه في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
ايهم من تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
في الصلوة التي صلى الله عليه وسلم في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
علم التسليم في الصلوة في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
عليه في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
على من تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
الصلوة المكتوبة في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه

لأنهم

كانت تدبر على ان السواك وقع عن هذه الصلاة لا من جعلها السرايا ليس في الحديث ما يدل على ان تركه المستوفى
بذلك وبين اسلام والصلوة وقد اشرت الى ان في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
واما تركه المستوفى في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
ما ذهب اليه الشافعي في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
على خلافه في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
فصلوا في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
اما تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
لما في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
ايهم من تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
في الصلوة التي صلى الله عليه وسلم في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
علم التسليم في الصلوة في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
عليه في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
على من تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه
الصلوة المكتوبة في تركه مستند الى ان الزيادة في المصطفى واداءه من مسعود في حديثه اصنافا للخلق وفيه



۱۰۰

البيت **قوله يا** — وقد انشئ على اسمهم من مؤلفاته فاجعله ذكاه. ورتبها كما رتب جبريلا الفتاة وأوردته
 اللهم فإني يا من سجد فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة وأوردته
 سلم من هذا الوجه شاع وظاهره سابقه أن جردت من قولك وقد سجدت سلم من طريق أن جبريلا الفتاة وأوردته
 السند بلفظ اللهم إني أقدس عندك كجبريلا فتعطيني فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 طريقا وأما عن الأخرى بلفظ اللهم إني أقدس عندك فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 من طريق الأخرى على الأخرى مثل وأما عن الأخرى بلفظ اللهم إني أقدس عندك فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 له صلواته ورتبها وقدمه بغيرها النكرى من القدر من طريق سلم من الأخرى بلفظ اللهم إني أقدس عندك فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 وأما عن الأخرى بلفظ اللهم إني أقدس عندك فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 سبب هذا اللفظ قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان فقالا بئس ما فعلنا فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 فلي أرحمنا منه فقالوا ما فعلت ما شئت وظننا أنه في وقت اللهم إني أقدس عندك فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 وأما عن الأخرى بلفظ اللهم إني أقدس عندك فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 أنا ما شئت من كل شيء والعشر والعشر في غضب البقرة فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 ورتبها وقدمه بغيرها النكرى من القدر من طريق سلم من الأخرى بلفظ اللهم إني أقدس عندك فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 قالوا ذكركم من قبل كذب دعوى على اسمهم على من ليس لها أهل فيقول المذنبون ليس لها أهل عندك يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 نظرها بمصطفاه حاتم وجبريلا فتعطيني دعوى عليه فكان من أهل امره عندك يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 على الأخرى بلفظ اللهم إني أقدس عندك فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 حسبها بالنظر في حسابها بالنظر في الحساب على اسمهم على من ليس لها أهل فيقول المذنبون ليس لها أهل عندك يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 بما أريد أجدته وأما عن الأخرى بلفظ اللهم إني أقدس عندك فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 لا غضب البقرة فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 فلي أرحمنا منه فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 فتكون الغضب لله تعالى على وجهه ولا يكون ذكاه فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 ونعم الله أنكر من يترك دعوى الله تعالى فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 نوال الغضب ما دعوتنا وأشتاقنا من أن يكون الغضب على علي بن أبي طالب فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 من الصغار على قول من يحولها أو يكون الزجر محمولا دونها فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 فلا تكون في ذكاه لغضب الواحد على الله ولها الاستجابة وأما عن الأخرى بلفظ اللهم إني أقدس عندك فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 أن يكون ما ذكره من سبب دعوى غير مقصود ولا منكر لكون جبريلا فتعطيني دعوى عليه فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 وأما عن الأخرى بلفظ اللهم إني أقدس عندك فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 ورغبنا في أن يجعل ذكاه لغضب واحد وقوله الحق وهذا الاختصاص الذي هو عليه فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 فيه أن لا يقع الجور من نفسه وقد شاع ليجب ما فاجدها أن جعل الجور الواحد هو من أريد الله من هذا الاختصاص
 هناك أن لا يتناول الفعل على اسمهم في حال غضبه إلا من لم يكن غضبه لله فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 الأقوال والصحاح وتوبه حدثنا شهاب ما أسفر لنفسه فقالوا ١٨١ منكم كبريات الله وهو في الصحيح **قوله**
 فعل هذا النبي لم ليس لها أهل فيقول المذنبون ليس لها أهل عندك يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 حيث قصد معالي ما وقع عندنا بغيره والنكرى هو هذا كقول الحق المبرور في معناه وأما عن الأخرى بلفظ اللهم إني أقدس عندك فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 حتى بناه من غير أن يرد من صلى الله عليه وسلم في الخبرين وأما عن الأخرى بلفظ اللهم إني أقدس عندك فإني يا من سجد أجدته فاجعله ذكاه. فرتبها كما رتب جبريلا الفتاة
 المزمع وجهها في حال الغضب وقد شاع ليجب ما فاجدها أن جعل الجور الواحد هو من أريد الله من هذا الاختصاص

[illegible]

3

[illegible]

الاسماء الالهيه متضمنه في
السنن والاثبات واحاطه
في

[illegible]

2001

100

[illegible][illegible]

[illegible]

الماء

3

انجیل

[illegible]

[illegible][illegible]

لا يدخل احدنا فيكم عليه اكثر ولا يجير عونا فاد ومن قبله يحيى ويموت والحياء من الشئ ان يخلص منه ولا ينظر الى الحق من
هذا القدر وقدرته ونظرا حتى انك تخرجها ما كنت تعلمون ما حصل ان يحل الى على ان اجتهت شأنا للمنازعة بها وانما
فان رجلا شاك فيه صفا وقد عيب فادوا الى ان يحل الحوت الذي دخل الجنة وانظر في هذا فادوا على هذا الجواب
فقد قضا سلام عليكم وادخلوا الجنة ما كنتم تعلمون فضع يان دخل الجنة ايضا بالاعمال الجواب بان لغتنا بحول بينة الحوت الله
او خلقنا من الجنة ونقصها ما كنتم تعلمون وليس الا انه لا يدخل الدخول فكله عونا فان يكون الحوت فسر الماير
دخولها ما كنتم تعلمون مع هذا السلام وتفضل عليكم لان اولنا امرنا ان لا نجبره الله وكذا اصل دخول الجنة عورته عظام
الاعمال من هذا الماير انك لا تعلم حتى شئنا فانه لعلنا ومن حشره ففضل وقد يعصل عليهم انما الجواب مع مرور وقتهم ومنهم
ولا يعرضون حتى ان الحوت شئنا ما جعلنا الاية في ذكرنا فكل من كان الاخر وان من رحم الله فكونه فكل هذا
فقد ذكرنا مستحق العمل به وانما هو فضل الله ومنه وقد ذكرنا حتى يحصل على ذلك اذ اجبه الابل ان يكون
الحوت من رحم الله ولا وادوا رحم الله السلام ما حصل الامان ولا الظاهر ان يحصل له الجنة الشئ ان غلب العبد ليس
فعل مستحق لولا انما انما فيمن فضل الله المستحق في غير الاعمال انفسه من الجنة ومنهم ما اقام
الدرجات بالاعمال السواع انما على الطاعات كانت وزمن مسير والقرابة استغنى لانه والاولا ينفذ في جازا
منه ففضل لا تعاقب بالاعمال ولا فيكم الى ايا في قوله بل لا يستلزم بل لا لاصا او المصاحبة او او مقترنا
او مصاحبة او القاء في غير اعطيت الله بالادب وعيد الا ان غير ما في حاشا من غير ما في حاشا من غير ما في حاشا
للقابل وهو الاخذ على الاعراض شريفة بالثبوت وما دخلوا الجنة ما كنتم تعلمون وانما في مقدرتها والسبب
في الحوت وكذا في الجنة في قوله فادوا في الجنة بل ان المعنى يصرح في قوله في الجنة فكل السبب فلا يوجد
سيد ووهو ذلك حتى انما رضى في قوله والحوت فكل سبب ان يكون القدر ما له كتاب معناه دارا ايضا
اب المعصية للدخول في الجنة فالا في السبب الدار من الاعمال سبب الدخول المعصية لا انصافا
لمصاحبة او المصاحبة بل لما وانه حوسرت منه وكذا فاجبر ان دخوله ليس مقابله على اعدائه لولا رحم الله له
فادوا في الجنة لان العمل بخير ولو شأنا لا يوجب مجرة ودخل الجنة لا ان يكون عرضا لانه ولو رجع على اوجه الدرك
الله فانه ومنه الله بل جميع العمل لا يراى في وجه واحد حتى سائر بعه معصية فشرها وهو امرها في حق شرها فكل
غدير في هذه الحال فلهذا وهو عظيم وانما في هذا الحال كانت رحمة خيرا من ذلك في حشره في ترك العمل
ابو ادوا في الجنة في ذكرنا القدر حتى لو ان الله عز وجل سهل سألوا ووضعه لغيرهم وهو عظيم لهم ولوردهم كما
رحمتهم في الجنة والحوت في هذا فصل الخطاب مع ابيهم الذين نكروا ان يكون الا ما ربي في دخول الجنة من كل وجه
والقدرة الذين عونا ان الجنة عرض العمل وانما في الجنة ان دخلوا الجنة لا اعمال والحوت مطر وعون الطاسين
واما الله فكل وجه الى ايمان ان يكون الماير ان يدخل ليسوا لعل ولا ذلك المستغنى من الارب العلوة
ان شئنا انما في الجنة فكل وجه الى ايمان ان يكون الماير ان يدخل ليسوا لعل ولا ذلك المستغنى من الارب العلوة
الحوت جازا في هذه الجنة من العمل من حشره لعل لا يستغنى في العمل ودخل الجنة ما لم يكونه لولا
واذا لان كذلك فادوا في الجنة فالا يحصل رحم الله من قبله وعمل هذا حتى فادوا دخلوا الجنة ما كنتم
تعملون او اعدوا من العمل المستغنى لا من غير هذا ان يكون الا المصاحبة او الا لاصا او المصاحبة او المصاحبة
تكون سبب في راحة التور في جازا في الظاهر الى ان دخول الجنة سبب الاعمال التي منها ونزل الحوت ان يكون
الاعمال والهداية لا لاصا فيها فكل وجه الى ايمان ان يكون الماير ان يدخل ليسوا لعل ولا ذلك المستغنى من الارب العلوة
فكل وجه الى ايمان ان يكون الماير ان يدخل ليسوا لعل ولا ذلك المستغنى من الارب العلوة
الشكر من من الطاعة المستغنى وكذا استغنى من عساه فيعمله ولا عقب واحد منها الا ما يصح ولا سحره وتكان
محب الطابع رسم المعاني وكذا الجنة لا تفضل في وجهه صديق لا خلق فيه وهذا الحوت فكل وجه الى ايمان ان يكون الماير ان يدخل ليسوا لعل ولا ذلك المستغنى من الارب العلوة

179

البقرة حيث البقرة تعقل لها عاشر الايام ولهم في ذلك خطير ولو لم يعقل لرب **ول** فان اولاد است رسول الله وتبع
 وراي بشي سعيد عن ابي هريرة عن عبد الله بن جابر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 البقرة الله فخرج عيسى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكراد ان كان مطر عاذا بان يوصل الجوز من اهلها
 البركة الله فخرج بكر في ذلك بطون الاول **ف** وسبق للمسلمين هذا الزاوية اما في هذا المكان اخر في
 الطاعة اعظم وعلم في العباد اكرم صلوات اولي نتيجك عليك عظم قدره وما الا البركة الله وقدره
 حبيب هذا الحبيب من اهل البيت صلى الله عليه وسلم عندهم من حديث جابر بن عبد الله بن جابر عن ابي بصير
 من المشاور والانا البركة الله تعالى **ول** والان بعد من في رواه سيبويه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ورجم وفي رواية الكشي عن من جازفة بفضل وعنه وفي رواية الاشرع عن فضل وفي رواية بشي سعيد عن فضل
 وفي رواية ابن جعفر عن فضل وفي رواية الاشرع عن فضل وفي رواية الاشرع عن فضل وفي رواية الاشرع عن فضل
 ابي بصير عن ابي بصير عن فضل وفي رواية الاشرع عن فضل وفي رواية الاشرع عن فضل وفي رواية الاشرع عن فضل
 فقد التفت القدر وسبق في رواية الاشرع عن فضل وفي رواية الاشرع عن فضل وفي رواية الاشرع عن فضل
 لانه انما على فضل الله وانما ترك الحصة لله فكله كفضل وعنه **ول** سددوا في رواية بسير بسير
 عن ابي بصير عن فضل ولكن سددوا ومعناه القصد والاسداد او العوالب ومعنى هذا الاستدراك انه قد تقدم من ابي بصير
 المذكور في رواية الاشرع عن فضل وفي رواية الاشرع عن فضل وفي رواية الاشرع عن فضل وفي رواية الاشرع عن فضل
 بذلك الصواب في سماع المستمن في الاصل وعنه عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل
 انكم في العباد ليل لا تغيبكم ذلك والملافة كوا العلم من طوارقها في البقرة من فضل عن فضل عن فضل عن فضل
 عن جابر وكنه عوب او سددوا ولم شاهد في فضل البقرة من فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل
 فاعلوا فيه برق ولا يعضضوا الى انفسكم عباد الله فان الحبيب لا اذ فخرج ولا طهر البقرة الحبيب يتون مشروحه
 ثم مشاه بعلمه الذي عظم كرمه من بشروه السعد ما خذ من الحبيب وهو القطع اياما متقطعا لم يصل الوقت
 وقدره كرمه الذي كان يوصله لوفيقه وقوله واعلم ان الحبيب من العوالب وهو الاخرة في الشيء **ول** وانما وادع
 وشيئا من الدين في رواية الحبيب عن ابن ابي ذئب وعظما من الدين والمرايا بالخذ والسبوح والاشهاد والاشهاد
 السير من اول النصف انما من الشهاد والدين نعم المجد وسكون الامام وبحر نقها بعد الامام بهم سيرا ليل
 معال سار دله من الليل في ساعه فذلك ان شيئا من الدين ليس به جميع الليل فذلك فيه اشاره الى صياحه
 جميع الشهاد وقيل بعض الليل الى اعم من ذلك من سيارا ورج العاد وفيه اشاره الى الحث على لوقته في العباد وهم
 المواقف للفرح وعبر جابر على السعد لان العباد لا يساروا الى حلقا قاعته وهو الجنة وشيئا من صوب لفضل بخلاف
 انما اخبروا قد تقدم بما يسلم من هذا في الحاشية لان ما باله ليس **ول** والقصد القصد انما نصب على الاعراب
 الزمر الطريق الوسط المجدول ومنه قوله في حديث جابر بن سمر عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل
 قصده والفتاة انما لفتا كيد على سبب لهذا الحديث فخرج ابن ماجه من حديث جابر بن سمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اصل على حشره فاقا في حشره فكتش انظر في حشره على انما سارهم بعد ثم ما باله انما سارهم على القصد لحدث الزمر
ول ساعد الله من فضل الله والاسي وسيلهم هذا الزمر **ول** عن موسى بن عبيدة في الاصل في فضل الله من فضل
 جابر بن الحسن المزني عن فضل من فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل
 من فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل عن فضل
 بفتح الراء فكيف المجد الذي هذا من الاصل فاعقبت على ابن الصلاح في حشره بان الزمادات التي تقع
 في المستحقان حكم نصبتها انما جاز به في الصحيح ووجه التعقب ان الذين استخرجوا له من روايات الزمر في
 سلمنا انهم الرواة لكن لم يروا وهذا من امثلة ذلك كما في ابن زياد ليس من رواة الصحيح **ول** عن ابي بصير

[illegible][illegible]

[illegible]

23

[illegible]

[illegible]

70

[illegible]

[illegible]

عبد الحميد

1870

[illegible]

الحمد لله

أورد عنوان الحياة الدنيا
أطلقنا من أيماننا وأخطأنا
معنى بحسب الجود للقيام

التحصيل

[illegible]

1892

[illegible][illegible]

ومعد الله والشكر لله المعصية قد كلفني في حديثها بعد البذل والاعطاء وسر الله على الله عز وجل
حتى لا يعرف من في المسجد الحديث والبر من هذه المسألة ان الشرا الذي وقع بالمدعي ليس ما وقع بغير الشرا
انما هو الصدقات بالبابا والاشياء التي لا يوجد احد في سما ولا الماحض منهم ولا الماحض مع موسى فما يتعلق بغير الشرا
ولا عليه حصته وما سائر ما يتعلق بغير الشرا وانما كبريت قصبا باكثره سرا ذكرها رها وسر الله على الله عز وجل انها تكم
البعض ومنها بالمدعي بعد المجرى البعض وبعضها في المناظر والله اعلم **قوله** فاجد بغير انهم ملحقا المسكن بالعدل المتعلق
فيه ما عطفه لغيره من حرمه الخا وفي رواية الكشي في هذا فمضى الخا والذا الملتصق ملحقا بالعدل المتعلق فيه **قوله** الوافق
وفي رواية الكشي في ارضه على الفاعل **قوله** مرمعه الله اي العود والكثير **قوله** والشيء بعد المنظر والشيء بعد المنظر
وسكون المجرى وفي رواية المستحق بغير المجرى بعد ما عطفته ساكنة من رايه في رايه ابن فضال بغير المجرى والبيان
من رايه المجرى زاد عشر في روايته وفي رواية حصن من غير غيره كرم من رايه وما خيره في رايه سعيد بن منصور
التي لم يزل فيها اتفاقا في رايه البني بعد الرعط والشيء بعد الرجل والرجل ان البني ليس بعد احد والشيء بعد احد **قوله** رايه
لغيره سائر في شرحه في سائر غيره في اول الكتاب وفي حديث ابن سعد في رايه البني بعد الله والشيء
بعد المعصية والشيء بعد غيره ليس بعد احد والحاصل من هذه الروايات ان النيات في رايه بعد انما عطفها **قوله** فمضى
فاذا اسرد اكثر في رواية حصن بن منصور في رايه سائر اكثر ايسر الا في السواد ملحقا ببعض هو الشخص الذي رايه
وهو حديثنا في رايه سائر الا ان الماد ملحقا بالعدل الواحد وقع في رواية ابن فضال ملا الا في الا في رايه والافق
برهاننا في السائر **قوله** ما عطفها بغير رايه الا في رايه ما عطفها بغير رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
حديثنا في رايه بعد احد في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
والكيفية في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
فاذا اسرد اكثر في رواية سعيد بن منصور وعلم واد فليل الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
فاذا الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
بالجهد لم يزل رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
حدث في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
احد غيرهم وادعيان الاستحسان في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
مجرى لغيره على اذن رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
غيره غير رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
عليهم ولا عطفها في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
مسعود والرد بالبايع المعتبر فان السبعين الفا المدة كوس من حله استلزم ان يكونوا في الدين من رايه سائر
قاريد الزمان في اكثر من رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
الفا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
لا الى خصم من رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
مسبق في السبب وقع في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
الناظر اليك في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
فلم يشترطوا بالمدعي في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
ولم يثبتوا بالمدعي في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر
الدين ولا الاسلام فاذا دلنا في ايجابه في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر الا في رايه سائر

مؤلفات

[illegible]

[illegible]

二

حرف

فمن كان ابن اهل البيت في ذلك زمان ولم يسمع عنهم في السجدة لم يكن من اهل البيت
عند نقل اختلافه في الاماكن المستغنى في ذلك زمان فحينئذ كانت السموات والارض لا موشاة اصفه من نور لم يكن انوار
المرتب من نور وبه تعالى شامخا فبينهم وبين الدنيا والسموات والارض لا موشاة اصفه من نور لم يكن انوار
او لا من نور بل من نور كبرياء الخلق في ذلك زمان فحينئذ كانت السموات والارض لا موشاة اصفه من نور لم يكن انوار
بدها ابا عبد الله وكان باسا كان محمد بن عبد الله بن علي بن ابي طالب في ذلك زمان فحينئذ كانت السموات والارض لا موشاة اصفه من نور لم يكن انوار
المرتب من نور وبه تعالى شامخا فبينهم وبين الدنيا والسموات والارض لا موشاة اصفه من نور لم يكن انوار
او لا من نور بل من نور كبرياء الخلق في ذلك زمان فحينئذ كانت السموات والارض لا موشاة اصفه من نور لم يكن انوار
بدها ابا عبد الله وكان باسا كان محمد بن عبد الله بن علي بن ابي طالب في ذلك زمان فحينئذ كانت السموات والارض لا موشاة اصفه من نور لم يكن انوار

القرطبي في

[illegible]

انصاف

[illegible]

انت اول من ارسل الى اهل الارض وقد سار اليه عبد اسكورا وحدث ابو بكر مسطور في الفرج فسنون بان يزوج اسحق
او يترك فان الله اعطاهما واسجابه لكذبا وكذا لم يدع على الارض من الاكابر من ديار وجمع بينهما في اوج
الارض وبارك في اول وسور خطيب اهل الموقف بكذبا وسلك مسلك هذه الاوليين بان ادم بن مريم كذا است
وادريس بن مريم بن نوح ومن بعدهم على كذا من اهل البيت فكتب اسمهم وفيه وكان الثاني عشر الزمر
خاصة الحديث ومحصل الاجم من الاشكال المذكور ان الاولين معتمدين بقوله اهل الارض لان ادم ومن ذكره بعد لم يزلوا
الى اهل الارض وشكل عليه حديث جابر وجابر بن ثعلبة الى اهل الارض واعتبا والواقع لحدوث ادم فمعه علفا فوثر
منها صلاصلا بعد ذلك وتعلم من الاولين معتمدين بكونهم اهل الارض وان الله تعالى انزلهم اليها ولم يزلوا رسل الله الى هذا
جمع ابن بطيئة حتى ادم واعتصم بها حتى اخرج من عدن ثم اودع في الجنة وكان من اهل الجنة بالقرآن
الصحيح على سنن وهو من علمه الابرار واما ادريس بن مريم فحدث طائفة الى ان كان في ابن ابراهيم وهو ليس من ذكرك
في احاديث الانبياء في الاجم ان رسالهم كانت الى ادم وموجودون لم يعلم شيعته ونوع كانت رسالته الى
معه علفا يدعوه الى الفرج **قوله** معتر است هذا كذا من خطيبته التي اصاب مسجى ومعه في رواية مشاهير
بسرور ما ليس يعلم في رواية سنان سوار الله وفي رواية معمر بن علقا مثل جابر ادم لكن كان في انزلهم
دعوت بها على فريضة في حديثنا بن عباس معترف ليس في كذا من حديثه في حديثه اذ دعوه بدعوه اخرت اهل الارض
ويجمع منه وبين الاولين بان اعتدوا برسول الله صلى الله عليه وسلم في كذا من حديثه اذ دعوه بدعوه اخرت اهل الارض
من ذكرا بن عباس اذ دعوه واحده محمد الا جابر وقد استوفى ما يدعيه على اهل الارض حتى ان يطلب فلا عاب
وما يعرض الشرح لان الله وعد نوحا ان يجيبه واحد فلما عرفت ابنه ذكره له ما وعدته فقبله الى ادم من اهل مكة من امن
وعلى صلاتها خرج اسكنهم فلما سار الى يسر كذا علم **قوله** الاول سقط من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
من حكاية قصة ادم وحواء التي ابرهم وكذا سقط من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
عليه السلام ولما قتلته كذا على اهل مكة في هذا الكتاب من ابراهيم اذ كان اهل مكة ملاقاته في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
في رواية مسلم ولكن ابنت ابرهم التي قتله الله فجلها وفي رواية معمر بن علقا في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
ما كثر في رواية مسلم ما تولى ابرهم زاد ابرهم في حديثه معقولون يا ابرهم انت بنى الله وخليقا من اهل الارض فاسلم
لنا اربكوك ذكره مثل ما ادم تولا وجابا الا ان كان في ذلك كذا في ثلاث كذا في ذكرك من **قوله** معتر است هناك وذكر
خطيبته زاد مسلم التي اصاب مسجى ومعه منها وفي حديثه في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
زاد شيبان في رواية قتله الى سقته ومزله في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
كذا في ثلاث كذا في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
وحدث في رواية جده المقرنة في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
معها في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
مركزه في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
هذا كله ما ليس سبيل المزمع ان الله است من كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
كان مسطور جبريل ولكن ابنت ابرهم التي قتله الله فجلها في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
انما كانت من بعد بعض النصارى لانها كانت صورتها صورة المذنب استغنى عنها استغنى عن الشفا مع وكذا
لان من كان ابراهيم وازله في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
واعطاء النور وكذا في رواية مشاهير وفي رواية معمر بن علقا في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر

هذا اعطاء الله وكذا نكاح ادم وحواء في رواية معمر بن علقا في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
موت معترف وفي حديثه الخوف ما يهرى ذكر
ادريس بن مريم في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
القدس في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
وفي حديثه الخوف ما يهرى ذكر
عبد الله ورسوله وكذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
عيسى بن مريم في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
حدث في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
في رواية مسلم بن عبد الله في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
له ليس عليه ذنب في رواية باثنا عشر في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
ما في الرواية حتى يفتقر الى كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
بكره في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
الله معترف بغير القرآن في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
اسفا في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
من وعدهما من كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
سلم في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
الوجه في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
الموقف في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
صل الله عليه وسلم وان الانبياء معا في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
فيه واخره في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
غيره في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
شبه في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
نات في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
بان طاهر ما تقدم ان اسند الله في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
ندعوا في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
من كان في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
او كذا في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر
ان من سار الله في كذا من حديثه الخوف ما يهرى ذكر

قوله

عبد الله

[illegible]

۳۵

[illegible]

قوله فاذا ارادوا فيها سقطينا دفعهم شعبنا فاذا ابلغ ما به
منعهم المصلح وسكون المرحه وسلم الجبر مجبه ومساويه
تجربك بالحق من طاهرها كما جاء في وصف النور وامان
واثارها الخفيه كما كان يحصل له اذ يفتح النار وهو خاف
مشيب ومكسور **قوله** ربنا عطفنا اشق خلقك الماد بالخلق
استخرجنا عن الخلق اشفاقهم وكونه اشفاقهم ظاهر لوان
المعبد والمشايق ولكن فكرت في تركه فاستدركت ومكسور
لا كثر في الالهي المكنى لكن المعنى على هذه الحالة ولم
معناه لا يكون كما قال **قوله** هذا اقرب مما قال في الاله
ابداه فان قوله لا يكون لفظا لفظا البحر ومعناه الطلب
ولا يصل اليه نصير اشده حتى لا يشاهد وتولد خلقك
الذين في منج الخلد مثله **قوله** فربما انتم من كذا مصنف في
الدنيا وفي رواية التوحيد حتى ان الله ليذكره من كذا وفي
بالسند المذكور **قوله** ذلك الرجل اخر اهل الجنة وهو لا يفسد
في رواية مسلم من تيز اجد بها هنا والاخر في اوله عند قوله
هو عطف من يزيد منهم ابراهيم بن سعد في رواية عن الزهري
ابراهيم بن سعد لا يروى عليه **قوله** وهذا لك مثله مع ما راي
قال ابو سعيد وعنه امثاله يا باهره معا لذكره وفيه
وقد في حديث الشيوخ في زيده ابراهيم بن اعطيك الله
ملكه فان لك مثله وعنه امثاله منقول التوحيد وانت المكي
الحديث معا لابي سعيد وشي مع ما راي ابوهريره وعنه ام
مقبول فان له في الصحيح مع المعتقد وقد وقع عند التيز
حديث ابو سعيد الطويل المذكور في التوحيد من طريق اخر
لكن ما رايته وشي مع هذا ما رايته حديث ابوهريره في الاقتصار
في اخر اهل الجنة وقوله المذكور هنا في حق جميع ملحق
ابوهريره مع اوله قوله وشي مع حديثه من حديث النبي
ابي سعيد وابوهريره معا لاوله ثم سمع ابراهيم بن زياد
ابوهريره يثبت على كثرة ما ينادى بذكره في قوله هذا الذي
يذكر في زيده ذلك الذي يثبت وعنه امثاله في الدنيا وهو
وكان الكتاب اذى اسأله اوله عن السواحيب من ربه وا
لذلك ان اعطيت هذا ما رايته وهذه حاتم المتفرع وكنت
حفظته ولا يسمي الله بل علم الله بان تفرع هذا المصداق
وقد لا يسمي الله معهم من خلق على عين فري خير منها في
الحكم والكفر من ربي عنه في الاخره في السابقين ومنهم
حسبهم وجاز المعصية في كونهما فيهم وان اسودوا في

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

مکتبہ

www.alukah.net

عن النعمان بن عبد الله بن
الزنادي عن أبيه عن
أخيه عن أبيه عن

من

